

[٥]

# اللباب في علم الله تعالى

تصحيح و تحقيق

مهدي حاجيان



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العليم الحكيم الذي لا يعزب عن علمه منقال ذرة في السماوات ولا في الأرض<sup>(١)</sup>،  
والصلاة على محمد وأهل بيته الذين هم ذرية بعضها من بعض<sup>(٢)</sup>.

أما بعد، فيقول الفقير إلى ربه المهيمن محمد بن مرتضى المدعو بمحسن - طهر الله سريرته  
ونور بصيرته -: هذا لباب القول في الإشارة إلى كيفية علم الله سبحانه بالأشياء كلياتها  
وجزئياتها، معقولاتها ومحسوساتها، بحيث لا يثلم وحدته وبساطته ولا يقصر عن خبره  
وإحاطته على الوجه الذي يوافق الأصول الحكيمة ويوافق القواعد الدينية ولا تتأله أيدي  
المناقشات ولا تطول عليه أسنة المؤاخذات، كتبه بالناس ولدي الموفق للهدى محمد الملقب  
بعلم الهدى - زاده الله في الفهم وصفا عقله عن شوائب الوهم -: فإنها أعمض المسائل الحكيمة  
مدلولاً، وأدقها دليلاً، وأعزها مثلاً، وأوعرها<sup>(٣)</sup> سبيلاً، حتى أن قوماً من البارعين في الحكمة  
زنت فيها أقدامهم وقصرت عن بلوغ ذرتها أفهامهم. وإنما التأنيد من الله في النصول ونين  
ذلك في فصول:

### [١] فصل

[في تضائف العالم والمعلوم وعدم انفكاكهما]

اعلم، أن العالمية والمعلومية هما عين الفاعلية والمفعولية أو لازمتان لها؛ لأن العلم عبارة  
عن حصول المعلوم للعالم. وليست الفاعلية أيضاً إلا حصول المفعول للفاعل أو تحصيل الفاعل  
المفعول، فإنك إذا تصوّرت صورة في نفسك، فعين تصوّرك إياها عين حصولها لك وعين  
علمك بها، وتصورك إياها ليس إلا إنشاؤك لها في ذاتك وإدراكك إياها، مع أنك لست مستقلاً  
في هذا الإنشاء والإبداء، بل أنت محل لها. وإنما يفيض عليك مما فوقك حين حصول شرائطها

١ - إشارة إلى قوله تعالى في سورة سبأ: ٣.

٢ - إشارة إلى قوله تعالى في سورة آل عمران: ٣٤.

٣ - الأوه: المكان الصلب، ضد السهل.

فيك واستعدادك لها، فلو كان الإنشاء منك بالاستقلال، لكان أولى بأن يكون علماً لك بها، فذاتك من حيث هي مع قطع النظر عن تصوّر تلك الصورة متقدّمة على التصرّو والصورة، ومن حيث تصوّرها لتلك الصورة لا ينفكّ عنها<sup>(١)</sup>.

## [٢] فصل

### [في علم الله تعالى بذاته وأفعاله الذاتي]

قد ثبت أن الله سبحانه قديم بذاته متفرّد بالأزلية: «كان الله ولم يكن معه شيء»<sup>(٢)</sup>، ثم أنه أوجد الأشياء جميعاً بذاته، بحيث لا يخرج شيء منها عن إيداعه وتكوينه، وإن كان بعضها عقيب بعض بترتيب سببي ومسببي على نحو لا يقدر كثراتها وتركّباتها الحاصلة بعد الذات الأحادية في وحدته الحقّة وبساطته الحقيقية، وأنه سبحانه يعلم ذاته بذاته في مرتبة ذاته لحصول ذاته بذاته لذاته في مرتبة ذاته.

وثبت أن العلم التام بالفاعل بما هو فاعل لا ينفكّ عن العلم بالمفعول: «أَلَا يَقْلَمُ مَنْ خَلَقَ»<sup>(٣)</sup>.

وقد ثبت أيضاً أن صفاته عزّ وجلّ عين ذاته بحسب الوجود، وإن كانت غيرها بحسب المفهوم، بمعنى أن ذاته بذاته وجود وعلم وقدرة وإرادة وحياة، كما أنه موجود وعليم وقدير ومريد وحيّ، يترتب على الذات ما يترتب على الصفات من الآثار من دون معنى زائد قائم بذاته، فكأن علمه بذاته عين ذاته، بمعنى أنه لا يحتاج في علمه بذاته إلى شيء غير ذاته، فعلمه بما يفعل ذاته أيضاً عين ذاته بهذا المعنى، وإن كان بعد ذاته ويعد علمه بذاته باعتبار المرتبة، وفي مرتبة الاعتبار حيث إنه لا بدّ في ذلك من اعتبار المفعول المتأخّر<sup>(٤)</sup> عن مرتبة

١- خ ل: عنها.

٢- روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «كان الله ولا شيء معه». [بحار الأنوار، ج ٥٢ ص ١٩٨، ح ١٢٢ وج ١٥، ص ٢٧، ح ٣٨] وأيضاً روي عن أبي جعفر الباقر عليه السلام مثل ذلك، فراجع: التوحيد، ص ٧٦، ح ٢٠، بحار الأنوار، ج ٥٢، ص ٦٦.

٣- الملك: ١٢.

٤- خ ل: متأخراً.

الذات. وذلك لأنَّ فاعليته ليست إلَّا بذاته، فلا تغاير بين ذاته وعلمه بذاته لا بالذات ولا بالاعتبار، ولا بين علمه بذاته وعلمه بما يفعل ذاته بالذات وإنَّ تغايراً بالاعتبار.

### [٣] فصل

[في عدم تعدّد علمه تعالى بنفسه وعلمه بخلقه]

علمه سبحانه بالأشياء صفة نفسية أزلية، كما أنَّ علمه بذاته صفة نفسية أزلية، فعلمه تعالى بنفسه وعلمه بخلقه واحد غير منقسم ولا متعدّد، لكنّه يعلم نفسه بما هو له ويعلم خلقه بما هم عليه. وليس أنَّ معلوماته أعطته العلم من نفسها، كما ظنَّ وإلَّا لزم أن يكون مستفيداً من غيره تعالى عن ذلك؛ بل إنَّها ما تعيّن في علمه إلَّا بما علمها عليه لا بما اقتضته ذواتها، ثمَّ اقتضت ذواتها بعد ذلك من نفسها أموراً هي عين ما علمها عليه أولاً، فحكم لها ثانياً<sup>(١)</sup> بما اقتضته وما حكم إلَّا بما علمه.

### [٤] وصل

[في حصول الأشياء كلّها لذاته سبحانه بعد مرتبة علمه بذاته]

قد ظهر من هذه الأصول، أنَّ للأشياء كلّها حصولاً لذاته سبحانه بعد مرتبة علمه بذاته بعدية بالذات والرتبة، من غير لزوم كثرة في ذاته بسبب تكرّرها لوقوعها على الترتّب الذي يجمع الكثرة في وحدة، كما أشار إليه أبونصر الفارابي رحمه الله بقوله: «واجب الوجود مبدأ كلّ فيض وهو ظاهر على ذاته بذاته، فله الكلّ من حيث لا كثرة فيه، فهو من حيث هو<sup>(٢)</sup> ظاهر ينال الكلّ من ذاته، فعلمه بالكلّ بعد ذاته وعلمه بذاته<sup>(٣)</sup> ويتحدّ الكلّ بالنسبة إلى ذاته، فهو الكلّ في وحدة»<sup>(٤)</sup>.

١- خ ل: + و.

٢- خ ل: - هو.

٣- في المصدر: فعلمه بالكلّ بعد ذاته، وعلمه بذاته نفس ذاته، فتكرّر علمه بالكلّ كثرة بعد ذاته ....

٤- فصوص الحكم (فص ١١)، ص ٥٨ - ٥٩ وأورد صدر المتألهين هذه الفقرة في الأسفار الأربعة، ج ٤ ص ٢١٧ والمبدأ والمعاد، ص ٩٩.

## [٥] فصل

[في تحقيق أن علمه تعالى بالأشياء بعينه هذا الوجود المشاهد]

الآن فلنفتش ونفحص هل ذلك الحصول هو بعينه هذا الوجود المشاهد من العالم، أم هو حصول آخر غير هذا متقدم على هذا. وهذا إما ينشأ به ويتوسطه شيئاً فشيئاً.

فنقول: إن العارفين بالأمر على ما هو عليه بشهود وعيان لا يشكون في أن هذا هو ذاك من وجه، وأنه غير ذاك من وجه آخر. وذلك لأنهم يعلمون أن حصول الأشياء لله سبحانه وتحققها عنده، وحضورها لديه ليس على نحو حصولها لنا، وتحققها عندنا وحضورها لدينا كيف وحصولها له عز وجل حصول لفاعلها وموجدتها ومنشأها ومحدثها ولأن هو محيط بها ويشاهدها على ما هي عليه. وحصولها لنا حصول لمن لم يفعلها ولم يحط بها ولم يشاهدها على ما هي عليه، فللأشياء وجهان:

وجه إلى الحق سبحانه؛ وهي من هذا الوجه حاصل له، متحقق عنده، حاضر لديه في الأزل حصولاً جمعياً وحدانياً غير متكرر ولا متغير باق. وبالجمل على ما يناسب ذاته سبحانه وصفاته وأفعاله.

ووجه آخر إلينا؛ وهي من هذا الوجه لم تحصل ولم تتحقق ولم توجد إلا في ما لا يزال وجوداً متفرقاً متكرراً متغيراً نافداً. وبالجمل على ما يناسب ذاتنا، فالوجود واحد والوجه إثنان. وإليه أشير بقوله عز وجل: «مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ»<sup>(١)</sup>. وبقوله سبحانه: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ»<sup>(٢)</sup>، أي حقيقته التي منه عند ربّه. ولما كان الله سبحانه محيطاً بنا، وهو معنا أينما كنا<sup>(٣)</sup>، بل هو أقرب إلينا منا<sup>(٤)</sup>، فهو يشاهد الأشياء بهذا الوجه الذي نشاهدها بعينه. أيضاً بعين مشاهدتنا إياها، فإذن لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض

١- النحل: ٩٦.

٢- القصص: ٨٨.

٣- إشارة إلى قوله تعالى: «وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ».

٤- إشارة إلى قوله تعالى: «وَلَقَدْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ».

[الرواقعة: ٨٥]

ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين<sup>(١)</sup>.

### [٦] وصل

#### [في مناط علمه سبحانه والأقوال فيها]

فمناط علمه سبحانه بالآشياء ليس إلا ذواتها الموجودة في الأعيان<sup>(٢)</sup> لا صور أخرى غيرها قائمة بذواتها، أو بذاته عز وجل، أو بالمجواهر العقلية<sup>(٣)</sup>، أو صور ثابتة غير موجودة ولا معدومة<sup>(٤)</sup>، أو غير ذلك، كما ظنّ كلاً منها طائفة. وكما أنّه عز وجل لا يحتاج في إيجاد الأشياء إلى أصل ومثال يوجددها منها وعلى طبقها؛ بل هو المبدع إياها لا من شيء، كذلك لا يحتاج في علمه بها إلى صور أخرى غيرها يعلمها بها. ونحن إنما نحتاج في إدراكنا لبعض الأشياء إلى حصول صور لها في ذواتنا لغيتها عنا وانفصالها منا. ومع ذلك، فلا نعلم تلك الأشياء إلا بالعرض وليس معلومنا بالذات إلا الصور التي في ذواتنا، وأما هو الله سبحانه، فلا يغيب عنه شيء؛ لأنّه فاعل لكل شيء، قاهر فوق كل شيء، رقيب على كل شيء، وفعله عنه، وعلمه فعله يفعل معلوماً ويعلمه مفعولاً، وعلمه بصره وبصره علمه. ولو كان علمه بالآشياء بالصور لما كان وجوداتها العينية معلومة له إلا بالعرض، مع أنّه تعالى فاعل لها بوجوداتها العينية. والعلم بالفاعل يستلزم العلم بمفعوله على النحو الذي هو مفعول، لا على نحو آخر.

### [٧] وصل

#### [في كيفية علمه تعالى بالآشياء المادي]

إن قيل: أليس مدار العلم عند أهل العلم على التجريد عن المادة، فكيف تصير الأشخاص

١ - إشارة إلى قوله تعالى في سورة سبأ: ٣.

٢ - الظاهر هذا مذهب الشيخ شهاب الدين السهروردي القائل بكون وجود صور الأشياء في الخارج سواء كانت مجردات أو ماديات، مركبات أو بسيطة ساطعاً لعالميته تعالى بها والقيض لاختاره هذا المذهب ولم يذكر مذهب صدر المتألهين في علم الله تعالى.

٣ - هذا مذهب أفلاطون الإلهي من إثبات الصور المفارقة والمثل العينية وأنها علوم إلهية بها يعظم الله الموجودات كلها. [الأسفار الأربعة (الموقف ٣، الفصل ٤)، ج ٦، ص ١٨١]

٤ - هذا مذهب الثاليتين يثبت المعدومات الممكنة قبل وجودها وهم المتكثرة. [الأسفار الأربعة، ج ٦، ص ١٨١]

الجسمانية معلومة بأنفسها لا بصورها المنتزعة عن موادها؟  
قلنا: ذلك إنما يكون في الأشياء التي لم يتحقق للعالم بالإضافة إليها علاقة إيجابية وتسَلَّط  
فاعلي قهري وإشراق نوري من غير احتجاب، كما أشار إليه بعضهم بقوله: «إنَّ الشيء المادي  
والزمانى بالنسبة إلى المبادي غير مادي ولا زماني، يعني به ارتفاع أثر المادَّة وأثر الزمان عنه  
وهو الخفاء والغيبية»<sup>(١)</sup>.

### [٨] أصل<sup>(٢)</sup>

[في عدم التغيُّر في علم الله تعالى]

فقد ثبت وتبيَّن أنَّ الله سبحانه عالم بالموجودات كُلِّها في الأزَل على ما هي عليه فيما لا  
يزال علماً ثابتاً، لا يتغيَّر بتغيُّر المعلوم ولا يتفاوت بحدوث وجودات الأشياء، فيما لا يزال  
بعد فقدانها في الأزَل على ما هي عليه عندنا. وذلك لأنَّه لا ينافي فقدانها في الأزَل على ما  
هي عليه عندنا؛ لأنَّه إنما يعلمها في الأزَل بوجوهها التي عنده وبجميع أحوالها الثابتة لها في  
نفس الأمر. ومن جملة أحوالها الثابتة لها في نفس الأمر<sup>(٣)</sup> أنَّها بوجوهها التي عند أنفسها فيما  
لا يزال دون أن تكون في الأزَل. وذلك لإحاطته جلَّ وعزَّ في الأزَل بما لا يزال وما فيه كإحاطته  
بالأزَل وما فيه، فإنَّه تعالى محيط بجميع الأزمنة والأمكنة وما فيها من الزمانيات والمكانيات،  
كما أنَّه محيط بما خرج عنها.

فإن قلت: إنَّها لم تكن موجودة في الأزَل، فكيف أحاط بها في الأزَل؟

قلنا: إنَّها وإن لم تكن موجودة في الأزَل لأنفسها وبقياس بعضها إلى بعض على أن يكون  
الأزَل ظرفاً لوجوداتها كذلك، إلَّا أنَّها موجودة فيه لله سبحانه وجوداً جمعياً وحدانياً غير  
متغيِّر، بمعنى أنَّ وجوداتها اللَّائِيْزالية الحادثة ثابتة لله سبحانه في الأزَل كذلك.

وهذا كما أنَّ الموجودات الذهنيَّة موجودة في الخارج، إذا قيِّدت بقيامها بالذهن، وإذا

١- المبدأ والمعاد، ص ١١٥. وصدر المتألمين ذكر بعد هذا الإيراد وأردت على مذهب الشيخ الإشراق.

٢- خ ل: وصل.

٣- خ ل: - ومن جملة أحوالها الثابتة لها في نفس الأمر.



أطلقت من هذا القيد، فلا وجود لها إلا في الذهن، فالأزل يسع القديم والحادث والأزمنة وما فيها وما خرج عنها. وليس الأزل كالزمان وأجزائه محصوراً مضيقاً يغيب بعضه عن بعض ويتقدم جزءه ويتأخر آخره؛ فإنَّ الحصر والضيق والغيبة من خواص الزمان والمكان وما يتعلّق بهما. والأزل عبارة عن اللّازمان السابق على الزمان سبقاً غير زماني وليس بين الله سبحانه وبين العالم بعد مقدّر، لأنّه إن كان موجوداً يكون من العالم وإلّا لم يكن شيئاً ولا ينسب أحدهما إلى الآخر من حيث الزمان قبليّة ولا بعدية ولا معية لانتهاء الزمان عن الحقّ وعن ابتداء العالم، فسقط السؤال به «متى» عن العالم، كما هو ساقط عن وجود الحقّ، لأنّ به «متى» سؤال عن الزمان ولا زمان قبل العالم، فليس إلّا وجود بحت خالص ليس من العدم وهو وجود الحقّ ووجود من العدم وهو وجود العالم، فالعالم حادث في غير زمان. وإنّما يتعمّس فهم ذلك على الأكثرين لتوهمهم الأزل جزءاً من الزمان يتقدّم سائر الأجزاء. وإن لم يستو به الزمان، فإنّهم أنبتوا له معناه وتوهموا أنّ الله سبحانه فيه ولا موجود فيه سواء، ثم أخذ يوجد الأشياء شيئاً فشيئاً في أجزاء آخر منه.

وهذا توهم باطل وأمر محال، فإنّ الله عزّ وجلّ ليس في زمان ولا في مكان؛ بل هو محيط بهما وبما فيهما وما معها وما تقدّمها.

وتحقيق ذلك يقتضي نمطاً آخر من الكلام لا يسهه العقول المشوبة بالأوهام، ولنشير إلى لمعة منه لمن كان أهله.

## [٩] وصل

### [في نسبة ذاته سبحانه إلى مخلوقاته]

إنّ نسبة ذاته سبحانه إلى مخلوقاته يمتنع أن تختلف بالمعية واللّامعية، وإلّا فيكون بالفعل مع بعض وبالقوّة مع آخرين، فيتركّب ذاته من جهتي فعل وقوّة، وتتغيّر صفاته حسب تغيّر المتجدّات المتعاقبات - تعالى عن ذلك -؛ بل نسبة ذاته التي هي فعلية صرفة وغناء محض من جميع الوجوه إلى الجميع. وإن كان من الحوادث الزمانية نسبة واحدة ومعية قيومية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة أصلاً. والكلّ بغنائه بقدر استعداداتها مستغنيات كلّ في محلّه ووقته

وعلى حسب طاقته. وإِنَّمَا فَرَّهَا وَفَقَدَهَا وَتَقَصَّهَا بِالْقِيَاسِ إِلَى ذَوَاتِهَا وَقَوَابِلِ ذَوَاتِهَا. وَلَيْسَ هُنَاكَ إِمْكَانٌ وَقُوَّةُ الْبَتَّةِ. فَالْمَكَانُ وَالْمَكَانِيَّاتُ بِأَسْرَافِهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَنَقْطَةِ وَاحِدَةٍ فِي مَعْيَةِ الْوُجُودِ «وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ»<sup>(١)</sup>. وَالزَّمَانُ وَالزَّمَانِيَّاتُ بِأَزَالِهَا وَأَبَادِهَا كَانَ وَاحِدًا عِنْدَهُ فِي ذَلِكَ: «جَفَّتِ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَاتِنٌ»<sup>(٢)</sup> وَ«مَا مِنْ نَسْمَةٍ كَاتِنَةٍ إِلَّا وَهِيَ كَاتِنَةٌ»<sup>(٣)</sup>. وَالْمَوْجُودَاتُ كُلُّهَا شَهَادَاتُهَا وَغِيَّيَاتُهَا كَمَوْجُودٍ وَاحِدٍ فِي الْفِيضَانِ عَنْهُ: «مَا خَلَقْنَاكُمْ وَلَا نَبْتَلُكُمْ إِلَّا كَفَافًا وَاحِدَةً»<sup>(٤)</sup>. وَإِنَّمَا اتَّقَدَّمَ وَاتَّأَخَّرَ وَالتَّجَدَّدُ وَالتَّصَرُّمُ وَالْحَاضِرُ وَالْغَائِبُ فِي هَذِهِ كُلُّهَا بِقِيَاسِ بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ فِي مَدَارِكِ الْهَوَسِيِّينَ فِي مَطْوَرَةِ<sup>(٥)</sup> الزَّمَانِ الْمَسْجُونِينَ فِي سَجْنِ الْمَكَانِ لَا غَيْرَ. وَإِنْ كَانَ هَذَا عَمَّا تَسْتَعْرِبُهُ الْأَوْهَامُ وَيَشْتَمِزُّ عَنْهُ قَاصِرُ الْأَهْلَامِ. وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»<sup>(٦)</sup>، فَهُوَ كَمَا قَالَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: «إِنَّهَا شُؤُونَ يَبْدِيهَا، لَا شُؤُونَ يَبْتَدِيهَا»<sup>(٧)</sup>، فَلْتَبْصُرْ<sup>(٨)</sup>.

## [١٠] وصل

### [في كَيْفِيَّةِ وَجُودِ الْحَادِثِ فِي الْأَزْلِ وَبَيَانِ تَمَثُّلِ فِي تَبْيِينِهِ]

وَلَعَلَّ مَنْ لَمْ يَفْهَمْ بَعْضَ هَذِهِ الْمَعَانِي يَضْطَرُّ، فَيُصَوِّلُ<sup>(٩)</sup> وَيَرْجِعُ، فَيَقُولُ: كَيْفَ يَكُونُ وَجُودُ الْحَادِثِ فِي الْأَزْلِ؟ أَمْ كَيْفَ يَكُونُ الْمُتَغَيَّرُ فِي نَفْسِهِ ثَابِتًا عِنْدَ رَبِّهِ؟ أَمْ كَيْفَ يَكُونُ الْأَمْرُ الْمُتَكَثِّرُ الْمُتَفَرِّقُ وَحَدَانِيًّا جَمْعِيًّا؟ أَمْ كَيْفَ يَكُونُ الْأَمْرُ الْمُتَمَدِّدُ - أَعْنِي الزَّمَانُ - وَاقِعًا فِي غَيْرِ

١ - الزمر: ٦٧.

٢ - مسند أحمد، ج ١، ص ٢٠٧، فتح الباري، ج ١١، ص ٢٣١، شرح أصول الكافي، ج ٨، ص ١٥.

٣ - صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٥٨، صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٢٢، السنن الكبرى، ج ٩، ص ٧٤.

٤ - لقمان: ٢٨.

٥ - المطورة: الحفرة تحت الأرض تخبأ فيها الميوب، الحبس.

٦ - الرحمن: ٢٩.

٧ - يقال: إِنَّ عَبْدًا سَأَلَ الْحَسِينَ بْنَ الْفَضْلِ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ». فَأَجَابَ: هِيَ شُؤُونَ يَبْدِيهَا، لَا شُؤُونَ يَبْتَدِيهَا. فَقَامَ إِلَيْهِ وَقَتَلَ رَأْسَهُ. [بحار الأنوار، ج ٤، ص ٩٣، فتح الباري، ج ١١، ص ٤٣١]

٨ - راجع: أصول المعارف، ص ٢٦ - ٢٧، عين اليقين، ج ١، ص ٣٢٧ - ٣٢٨.

٩ - سأل يصول عليه: سطا عليه وقهره.

المتمتد - أعني اللا زمان - مع التقابل الظاهر بين هذه الأمور؟  
فلنمثل له بمثال حتى يكسر سورة<sup>(١)</sup> استبعاده، فإن مثل هذا المعترض لم يتجاوز بعد  
درجة الحس والحسوس، فليأخذ أمراً ممتداً كجبل أو خشب مختلف الأجزاء في اللون وليرره في  
محاذاة غلة أو نحوها مما تضيق حدقته عن الإحاطة بجميع ذلك الامتداد، فتكون تلك الأنوان  
المتلفة متعاقبة في الحضور لديها، تظهر لها شيئاً فشيئاً واحداً بعد آخر لضيق نظرها، ومتساوية  
في الحضور لديه يراها كلها دفعة واحدة لقوة إحاطة نظره وسعة حدقته «وَقُوِّقْ كُلَّ ذِي  
عِلْمٍ عَلِيمٍ»<sup>(٢)</sup>.

### [١١] وصل

[في أنه سبحانه أدرك الأشياء جميعاً في الأزل إدراكاً تاماً]

فهو سبحانه أدرك الأشياء جميعاً في الأزل إدراكاً تاماً، وأحاط بها إحاطة كاملة، فهو  
عالم فيه، بأن أي حادث يوجد في أي زمان من الأزمنة، وكم يكون بينه وبين الحادث الذي  
بعده أو قبله من المدة ولا يحكم بالعدم على شيء من ذلك، بل بدل ما نحكم بأن الماضي  
ليس موجوداً في الحال، يحكم هو بأن كل موجود في زمان معين لا يكون موجوداً في غير  
ذلك الزمان من الأزمنة التي تكون قبله أو بعده. وهو عالم بأن كل شخص في أي جزء يوجد  
من المكان، وأي نسبة تكون بينه وبين ما عداه مما يقع في جميع جهاته وكم الأبعاد بينها على  
الوجه المطابق للحكم. ولا يحكم على شيء بأنه موجود الآن أو معدوم، أو موجود هناك أو  
معدوم، أو حاضر أو غائب، لأنه سبحانه ليس بزمني ولا مكاني، بل هو «بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ»<sup>(٣)</sup>  
أزلاً وأبدأ «يَقْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ»<sup>(٤)</sup>.<sup>(٥)</sup>

١ - السورة: ما طال من البناء إلى جهة السماء.

٢ - يوسف: ٧٦.

٣ - فصلت: ٥٤.

٤ - البقرة: ٢٥٥.

٥ - راجع: أصول المعارف، ص ١٢٨ من اليقين، ج ١، ص ٣٥٠.

## [١٢] وصل

[في بعض ما ورد عن أهل البيت عليهم السلام في هذا الباب]

من عرف ما حققنا عرف معنى ما ورد عن أهل البيت - صلوات الله عليهم - في هذا الباب من الروايات، كقول أمير المؤمنين عليه السلام: «لم يسبق له حال حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً»<sup>(١)</sup> (٢).

وكقوله عليه السلام: «أحاط بالأمور علماً قبل كونها، فلم يزد بكونها علماً علمه بها قبل أن يكونها كعلمه بعد تكوينها»<sup>(٣)</sup>.

وكقوله عليه السلام: «علمه بالأموات الماضين كعلمه بالأحياء الباقين، وعلمه بما في السماوات العلى كعلمه بما في الأرضين السفلى»<sup>(٤)</sup>.

وكقول الباقر عليه السلام: «كان الله ولا شيء غيره، ولم يزل الله عالماً بما كَوْن، فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعد ما كَوْنه»<sup>(٥)</sup>.

وكقوله عليه السلام: «ولا كان خلواً من الملك قبل إنشائه، ولا يكون منه خلواً بعد ذهابه»<sup>(٦)</sup>.  
وكقول الصادق عليه السلام: «لم يزل الله عز وجل رتيماً، والعلم ذاته ولا معلوم، والسمع ذاته ولا مسموع، والبصر ذاته ولا مبصر، والقدرة ذاته ولا مقدور، فلما أحدث الأشياء، وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم، والسمع على المسموع، والبصر على المبصر، والقدرة على المقدور»<sup>(٧)</sup>.

وكقول الكاظم عليه السلام: «لم يزل الله عالماً بالأشياء قبل أن يخلق الأشياء، كعلمه بالأشياء بعد

١ - راجع: أصول المعارف، ص ١٢٨، حين اليقين، ج ١، ص ٣٥٠.

٢ - نهج البلاغة، الخطبة ١٦٥ بحار الأنوار، ج ٥٢، ص ٢٨٥.

٣ - الكافي، ج ١، ص ١٣٤.

٤ - نهج البلاغة، الخطبة ١٦٣.

٥ - التوحيد للصدوق عليه السلام، ص ١٢٥، ج ١١٢ بحار الأنوار، ج ٢، ص ٨٦ ح ٢٣.

٦ - الكافي، ج ١، ص ٨٨ ح ٣.

٧ - الكافي، ج ١، ص ١٠٧، ح ١.

ما خلق الأشياء»<sup>(١)</sup>.

وكقول الرضا عليه السلام: «له معنى الربوبية إذ لا مربوب، وحقيقة الإلهية إذ لا مألوه، ومعنى العالم ولا معلوم، ومعنى الخالق ولا مخلوق، وتأويل السمع ولا مسموع. ليس مذ خلق استعنى معنى الخالق ولا بإحداثه البرايا استفاد معنى البارئية؛ كيف ولا تغييه «مذ»، ولا تدنيه «قد»، ولا يحجبه «لعل»، ولا يوقته «مق»، ولا يشتمله «حين»، ولا تقارنه «مع»<sup>(٢)</sup>.<sup>(٣)</sup>

هذا ما أردنا إيرادَه في هذا المختصر، وهو لباب الكلام في هذا المقام للمتوسطين من ذوي الأنفهام. ومن أراد الزيادة عليه أو أعلى منه، فليطلبه من كتابنا الموسوم بعين اليقين، فإن فيه أسراراً لا يحتملها الآخرون، ولا يمسها إلا المطهرون.

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين.

١- الكافي، ج ١، ص ١٠٧.

٢- ميرزا آقاسي الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١٥٢، الاجتماع، ج ٢، ص ٤٠٠، بحار الأنوار، ج ٤، ص ٢٢٩، ح ٣.

٣- راجع: أصول المعارف، ص ١٢٨، عين اليقين، ج ١، ص ٣٥١.